

فلا
الزُّنُوبُ إِلَّا سُلُوكُ

«٧٦»



النَّصُّ الْإِسْلَامِيُّ

بَيْنَ التَّارِيخِيَّةِ .. وَالْاجْتِهَادِ .. وَالْجُمُودِ

تأليف

د. محمد عناية



النَّصْرُ الْإِسْلَامِيُّ

بين الشَّارِعِيَّةِ .. وَالْأَخْطِيَّةِ .. وَالْجَمُورِ

تأليف
د. محمد حمادة

اسم الكتاب النص الإسلامي بين التاريخية والاجتهاد والحجوى

المؤلف د. محمد عبد الله

إشراف علم د. محمد عبد الله

تاريخ النشر الطبعة الأولى يناير 2007 م

رقسم الإيداع 22720 / 2006

الترقيم الدولي ISBN 977-14-9784-4

الإدارة العامة للنشر والتوزيع
عنوان: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02) - 144256 (02)
هاتف: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02)
البريد الإلكتروني: info@nahdetmisr.com

الطبع 1000 نسخة - الطبعة الأولى - 2007 م
رقم: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02)
البريد الإلكتروني: info@nahdetmisr.com

مركز التوزيع الرئيسي 18 من كامل صلاحي - القاهرة -
تلفون: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02)
ت: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02)

مركز خدمة العملاء الرقم المجاني
Sales @ nahdetmisr.com

مركز التوزيع بالاسكندرية 408 طريق الجيزة (مركز)
ت: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02)
مركز التوزيع بالمصورة 7 شارع عبد السلام - هلي
ت: 144256 (02) - 147286 (02) - 144256 (02)

موقع الشركة على الإنترنت: www.nahdetmisr.com
موقع التوزيع على الإنترنت: www.enahda.com



الطبعة الأولى: 2007 م

احصل على أي من إصدارات شركة نهضة مصر (كتاب/ CD)
وتمتع بأفضل الخدمات عبر موقع البيع www.enahda.com

جميع الحقوق محفوظة © شركة نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع
لا يجوز طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أي جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية
أو ميكانيكية أو بالتصوير أو خلاف ذلك إلا بإذن كتابي صريح من الناشر

في علاقة «النص» بـ «الاجتهاد»، واجه الفكر الإسلامي ويواجه - قديماً وحديثاً - نزعات من الغلو، تراوحت بين الإفراط والتفريط.

■ فهناك النزعة «النصوصية الحرفية» - التي مثلها «الحشوية القدماء»^(١) - والتي يمثلها اليوم «السلفيون» - النصوصيون - الحرفيون» الذين وقفوا عند ظواهر النصوص، رافضين التأويل بإطلاق، بل ومنكرين المجاز في النص الديني، ومتخذين موقفاً غير ودي من «الرأي» و«النظر العقلي» في النصوص الدينية.

■ وهناك النزعة «الباطنية الغنوصية»^(٢)، التي دعت إلى لون من الغلو في التأويل، وإلى تعميم هذا التأويل المغالي، وغير المضبوط بضوابط العربية وثوابت الإسلام، فزعمت أن لكل ظاهر باطناً، ولكل تنزيل تأويلاً.. حتى لقد تجاوزت كل المعاني والأحكام التي جاء بها القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف.

(١) هم الذين وقفوا بهم مداركهم المحدودة عند «الحشو»، وظواهر النصوص، فوقعوا في مستنقع التشبيه والتحسيم والتصيد في تصورات الذات الإلهية وصفاتها وأسماؤها، وعجزوا عن الارتقاء إلى أفاق التجريد والتفريد.

(٢) وهي نزعة إشراقية قديمة، جعلت خلاص الإنسان بالمعرفة، وخاصست العقل والنقل، واعتمدت على الفيض والحدس والإلهام.

■ واليوم.. وبعد أن «رُشِحت» فلسفة التنوير الغربي - الوضعي، العلماني»^(١) على شرائح من النخب الثقافية العربية والإسلامية التي تغربت، قُبِحت مقولات فلسفة التنوير الغربي إزاء النص الديني - وهي الفلسفة التي رأت في هذا النص: وضعاً بشرياً ناسب طور الطقولة للعقل البشري، ثم تجاوزه هذا العقل إلى حد ما في مرحلة «الميتافيزيقا».. ليتجاوزه تماماً - بالحكم عليه «بالتاريخية»^(٢) - في المرحلة «الوضعية»..

اليوم يواجه نفر من مثقفينا المتغربين النص الديني الإسلامي بما واجه به فلاسفة التنوير الغربي - في القرنين السابع عشر والثامن عشر الميلاديين - النص الديني في اليهودية والنصرانية.. داعين إلى «تاريخية» معاني وأحكام القرآن الكريم، باعتبارها معاني وأحكاماً تجاورها الواقع الذي تطور، وعفا عليها التاريخ!

وهم يتخذون لهذه النزعة صياغات عدة، لكنها تفضي إلى ذات المقاصد والغايات..

فالمستشار محمد سعيد العشماوي، يدعو إلى ربط أحكام القرآن الكريم وتشريعاته بأسباب النزول.. وصولاً إلى الادعاء

- (١) التنوير الغربي نزعة فلسفية جعلت شعارها: «لا سلطان على العقل إلا للعقل»، وأعلنت العقل والعلم والفلسفة محل الله والدين والأهوت. انظر كتابنا «الإسلام بين التنوير والتزوير» طبعة دار الشروق القاهرة سنة ١٩٩٥ م
- (٢) التاريخية: مذهب يقرر أن القوانين الاجتماعية تنصف بالنسبة التاريخية. وأن القانون من نتائج العقل الجسعي.. وتعمم ذلك في الشرائع الإلهية أيضاً.

«بوقتيية أحكام القرآن الكريم»^(١).. فيرفض القاعدة الأصولية القائلة: «إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب» - وهي القاعدة التي تجمع بين عموم اللفظ وبين سبب النزول، فتفسر اللفظ العام في ضوء سبب النزول عندما يوجد.. يرفض العشماوي تلك القاعدة، زاعماً أنها قد نشأت «في فترات الظلام الحضاري والانحطاط العقلي»^(٢)

وذلك لبؤس العشماوي على هذا الزعم دعواه في تاريخية أحكام وتشريعات القرآن، فيقول: «فأحكام التشريع في القرآن ليست مطلقة.. ولم تكن مجرد تشريع مطلق.. فكل آية تتعلق بحادثة بذاتها، فهي مخصصة بسبب النزول، وليست مطلقة.. وكل آيات القرآن نزلت على الأسباب.. أي لأسباب تقتضيها.. سواء تضمنت حكماً شرعياً أم قاعدة أصولية أم نظاماً أخلاقية.. إنها أحكام مؤقتة ومحلية، تنطبق في وقت محدد وفي مكان بعينه.. وبوفاة الرسول، انتهى النزول.. وانعدم الوحي.. ووقف الحديث الصحيح.. وسكنت بذلك السلطة التشريعية الإلهية»^(٣).. فاكتمال الوحي والتشريع - عنده - «انعدام»!!

ويتجاهل صاحب هذه الدعوى أن علماء أسباب النزول أنفسهم هم الذين قرروا أن أسباب النزول هي «مقاسبات لنزول

- (١) «معالم الإسلام» ص ١٦٥، ٦٤ طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م، و«الخلافة الإسلامية» ص ١٤٩ طبعة القاهرة سنة ١٩٩٠، و«الإسلام السياسي» ص ٤٣، ١٣٢، ١٣١ طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م.
- (٢) «معالم الإسلام» ص ١١٢، ١١٧، ١١٨، ١٢٠، ١٢١، و«الإسلام السياسي» ص ١٢.
- و«جوهر الإسلام» ص ١٤٨ طبعة القاهرة سنة ١٩٩٣ م.

الأحكام، وليست علة في نزول الآيات وتشريع ما فيها من أحكام، فهي جزء من الوحي القرآني، الذي نزل منجماً، وناسب نزول بعض آياته وقارن هذه الأسباب. وعلى هذا تعارفت الأمة منذ عصر البعثة. وكما يقول أبرز علماء أسباب النزول - ومنهم الزركشي [٧٤٥ - ٧٩٤ هـ - ١٣٤٤ - ١٣٩٢ م] وجلال الدين السيوطي [٨٤٩ - ٩١١ هـ - ١٤٤٥ - ١٥٠٥ م] - «فلقد عُرف من عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال نزلت هذه الآية في كذا، فإنه يريد بذلك أنها تتضمن هذا الحكم، لا أن هذا كان السبب في نزولها. فالذي يتحرر في سبب النزول: أنه ما نزلت الآية أيام وقوعه. فلقد نزلت آيات في أسباب، وانفق الصحابة والتابعون على تعديتها إلى غير أسبابها...»

أما ابن تيمية [٦٦١ - ٧٢٨ هـ - ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م] فإنه يرى في مثل ما يقول به العشماوي «قولاً لا يقول به مسلم ولا عاقل على الإطلاق»^(١)

ويتجاهل العشماوي كذلك أن الآيات القرآنية التي رويت لها أسباب نزول، وجميع هذه الروايات أحاديث آحاد، لا تتعدى عند السيوطي - ٨٨٨ آية - أي ١٤٪ من آيات القرآن - وعند الواحدي النيسابوري (٤٦٨ هـ - ١٠٧٥ م) ٤٧٢ آية، أي ٧,٥٪ من آيات القرآن، الأمر الذي ينفي إمكان تجاوز أحكام ومعاني وتشريعات القرآن بهذه «التاريخية» المؤسسة على أسباب

(١) «أسباب النزول» ص ٥ طبعة القاهرة سنة ١٣٨٢ هـ، و«الإيمان في علوم القرآن» ج ١ ص ٢٩ - ٣١ طبعة القاهرة سنة ١٩٣٥ م

النزول، حتى بهذا المعنى الذى يرفض عموم اللفظ ويقف فقط عند سبب النزول^(١).

* * *

ومع العشماوى، فى الدعوة إلى هذه «التاريخية» التى تتجاوز معانى وأحكام وشرايع القرآن الكريم، يقف الدكتور نصر حامد أبو زيد. بل ويتجاوزه فيعمم «التاريخية» على «العقائد» التى جاء بها القرآن! فيقول: «إن الخطاب الإلهي - (القرآن) - خطاب تاريخي لا يتضمن معنى مفارقاً جوهرياً ثابتاً له، إطلاقية المعلق^(٢)». والبعد التاريخي يتعلق بتاريخية المفاهيم التى تطرحها النصوص. فليس ثمة عناصر جوهريّة ثابتة فى النصوص. ينطبق هذا على النصوص التشريعية وعلى نصوص العقائد والقصص، وليس من المقبول أن يقف الاجتهاد عند حدود المدى الذى وقف عنده الوحي. وإذا قرأنا نصوص الأحكام من خلال التحليل العميق لبنية النصوص، وفى السياق الاجتماعى المنتج للأحكام والقوانين، فربما قادنا القراءة إلى إسقاط كثير من تلك الأحكام، بوصفها أحكاماً تاريخية كانت تصف واقعاً أكثر مما تصنع تشريعاً وحتى العقائد - بهذه القراءة التاريخية - هى تصورات مرتبطة بمستوى الوعي ويتطور مستوى المعرفة فى كل عصر والنصوص الدينية قد اعتمدت فى

(١) انظر كتابنا «سقوط الغلو العشماوى» ص ٢٥٤ - ٢٦٢. طبعة القاهرة سنة ١٤١٦ هـ.
سنة ١٩٩٥ م

(٢) مجلة (القاهرة) - «شروع النهضة بين التوفيق والتفريق» - أكتوبر سنة ١٩٩٢ م.

صياغة عقائدها على كثير من التصورات الأسطورية في وعي الجماعة التي توجهت إليها النصوص الدينية بالخطاب^(١)!!

هكذا، يواجه الفكر الإسلامي المعاصر - فكر تيار الإحياء والتجديد - في علاقة «النص» بـ «الاجتهاد» - هذين اللوتين من الغلو:

غلو الإفراط «النصوصي - الحرفي» الذي يقف أصحابه عند ظواهر النصوص، مهدرين أدوات النظر العقلي في هذه النصوص..

وغلو التفريط «الوضعي - المادي - العلماني» الذي يصنع أصحابه - «بالمادية - الوضعية» - صنيع الباطنية القدماء، عندما يعممون التأويل، ويطلقونه من ضوابطه اللغوية، فيتجاوزون - بدعوى التاريخية - أحكام القرآن الكريم، في التشريع، والعقائد، والأخلاق!

وفي مواجهة هذا الغلو، يتطلع العقل المسلم إلى كلمة سواء، في علاقة «النص» بـ «الاجتهاد».. وتلك هي المهمة التي تطمح إليها هذه الصفحات.

(١) «نقد الخطاب الديني» ص ٨٢ - ٨١ - ١٠٦، طبعة القاهرة سنة ١٩٩٢ م ومجلة (القاهرة) - «أهدار المساق في تأويلات الخطاب الديني» - يناير سنة ١٩٩٢ م

النظرية الإسلامية في التأويل

في التأويل للنص الديني، هناك الغلو الذي جعل التأويل لونا من (العيب الذاتي) الذي تقوده (السطحات) التي لا تعرف الضوابط أو القواعد أو الحدود والآفاق.

فعلاوة على (تحرر) هذا التأويل من القواعد التي قررها له أهل اللغة، ومن الضوابط المتمثلة في ثوابت وعقائد وأصول ومبادئ المحكم القرآني، نجد هذا الاتجاه العبثي، قد جعل التأويل للنص الديني «القاعدة» وليس «الاستثناء» فأطلقه في كل النصوص، بعد أن أطلقه من القواعد والضوابط اللغوية والعقدية.

لقد جعلوا «الظاهر» مجرد «أمثال مضرورية»، والمراد الحقيقي من ظواهر النصوص هو «المعاني الباطنة»، بل رأوا «الظاهر» منهيًا عنه»، وفي استقصاله الهلاك، ولأعله العذاب، لأنهم - ينظرونهم - لم يدركوا ولم يعرفوا «الحق الباطن»:

وإذا شئنا أمثلة على ثمرات هذا «التأويل العبثي» المنفلت من أية قواعد يمكن الاحتكام إليها، فنسجد «السطحات» التي أولت مراد الرسول ﷺ بقوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» بأنه خروج الرسول من النبوة والرسالة، وجعله نفسه - منذ قال ذلك سنة ١٠هـ - تابعاً لعلي بن أبي طالب وتأويلهم «جنة آدم» عليه السلام، بأنها: الإباحة للمحارم ولجميع ما خلق في الدنيا... وتأويل الوضوء بأنه: موالاة الإمام المعصوم!! والصلاة، بأنها:

۱- حسو - ای نامم به صو و اعسل به به بحرد به.

برآمد و ویرگہ ہ ماہدہ برکے نفس نہ فہم و کجیہ

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

أبي حرد ولاد، ألبسة من شعر ميتور خدك، . . .

و اما ملا محمد باقر حاکم و محمد باقر لایق و ملا محمد باقر حاکم و ملا محمد باقر حاکم

للغة أو صوبط في الاعتق.

[illegible][illegible]

ممدون و ممدونى القصبى بكم جيلانى و ممدونى ممدونى

عمر شو ن: اوصفيين - قيد - بس - شو - ج - ع

ب ت و ذ ح ط ی ک پ چ ب ج د ر ز س ش ص ظ ف ق گ غ خ ع ه و ا آ

وینست شد. وایکرت آید. فرزند ناسته می و طایر می شد.

لَا يُوْحِدُ بَدَنَهُ كَرَدَّةٍ جَرَسَهُ كَلَّا تَلَا تَعْلَمُ وَنُزُلًا مَعَهُ وَرُفُودًا

حکومت اور وفاق کے لئے مخصوص

١٠

عمر الفريد، أو ليدمة، حبيبة هـ بقوا بعد بصرى

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی تصانیف کا مجموعہ

د و ټول شخصونه چې د دې استازي و نه دي دي.

[illegible]

| ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ | | | | | |
|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|----|----|----|----|-----|
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |

11 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699

عن ٢٢٨ طلعة مشروطة سنة ١٩٩٢ م

وإن كان هذا هو مذهب والد ابن أبي عمير، فيجب أن يعلم الإنسان في أي مذهب آخر ضمير ومصنوع حسبه عليه البعد، مع بقاءهم في لاكثره، لاقتضائهم في بناءه، وقد ورد في حديثه لأدلاء في سيره، غير وعي الإنسان بضمير ومعرفة بضمير، ثم ألقب في بناءه، لا يستبعد، وفكره قدرة به، بنوّه استعداده، في بناءه، كنه حقيقتها

وهو في تعريفات لسرير، بحرف في ٦٤ ٨١٦ هـ [١٣٤٠ ١٤١٣م] «صرف اللفظ عن معناه بظاهر في معنى يحدده، لا كان بضمير لدى بزره موافق بالكتاب وأبسته - وليس في معنى - مثل قوله تعالى: «خرج يحيى من بيته» ٩٠ م - ر - به أخرج بضمير من بيته كمن تفسير، و - ر - أخرج لضمير من الكافر والعام من الجاهل كال (تأويل)

ما عند ابن رشد [٥٢٠ ٥٩٤ هـ ١١٢٦ ١١٩٨م] فيه حرج دلالة اللفظ من دلالة الحقيقة، أي دلالة المحارمة من غير أن يحل بغيره لسر العرب في التحور من بسمة لسيء بسببه أو بسببه أو لأحقه و بغيره و غير ذلك من الأسماء في عدد في تعريف صاف الكلام ببحري

(١) «تعريف» نسخة القاهرة سنة ١٩٣٨م

(٢) «تعريف» نسخة القاهرة سنة ١٩٣٨م

وغيره، محمد بن محمد طبعه القاهرة سنة ١٩٨٣م

٢- الوجود الحسي:

أشئ يسمى في لغوه ان يصير من العين مع لا وجود له خارج العين فيكون موجود في حسه وبخاصة به حاسر ولا يشاركه فيه غيره كونه انه بم وانما يحس انه يفت بصا لا وجود لها خارج حسه

٣- الوجود الخيالي:

حسور الجسم سار الذي يحس به في حاسر
عند مره وب ك ر يحس الجسم في هو موجوده مع شده
في لسان لا في خارج

٤- الوجود العقلي:

من ان يكون بشي - روح وحقيقه ومفكر - من ان يكون
موجودا شخصيا ومفكره وبها يقدر هو حقيقه وبها هو
يحس - بشي - من ان يكون - ومن ان يكون - في صور
حقيقه - من يقدر - ان يكون - في صور - من ان يكون -

٥- الوجود الشبهي:

هو لا يكون نفس اشئ موجود لا بصوره ولا حقيقة
لا في خارج ولا في الحس ولا في حسه ولا في الحس وبك
يكون موجود بيب حاسر في حاسر من حاسر وصفه
من صفته وبك من الحس والصور وبك وانما
ورب في حاسر حاسر في لا يحور في حاسر
بشئ لا بصوره ولا على حاسر الحقيقه لا في الحاسر ولا في

علاقة النص بالاجتهاد

ضبط المصطلحات

[illegible]

المعنى المعرفي العام

وهو المسمى في كتابي لا يسمي من خصصه مع
هو لاسد في سويس الألب وخصه بـ ١٢٢٢ و ١٢٢٣
سويس على سويس من لا هري فدا بعد في سويس
من سويس و سويس و سويس و سويس و سويس
عبد الملعوس والمكوب في عبد سويس عبد
و حبه في الملعوس و سويس عبد الملعوس
١٢ «سويس» والنهاري في صلاحيات الفروع في سويس سنة ١٨٩٢ م

هو يعرف انه يخصص معنى النص والمرد منه "النص
فيه معنى لا بناءً، ومنع انصافاً

وهذا معنى . ي بعد ك ع د ه و ي ف و ن و ه و
نص هو الذي انصو منه القباء عنصافه عن معنى نص
في آخر . وفي اسمه انه هو . بل ظهر بفتحهم عليه من
الاحكام . فبصر هو . ي ف و ن و ه و ع د ه و ن ه و
نحوه بعينه القباء . وفيه لا حشر في المقوط و بعد ر د ن
الاحكام المستنبطة من المأثورات

في القباء . بل ظهر اسمه . في الاخبار الانصاف حتى لمعني
النص . فحدث عن الاصويع لا يصغونه على معنى . ع د ه و
عقود من على ما سمع فيها هي لتحدد و يظهر من منع الحكم
بفتحهم المعنيين . ي لا يقل الانصاف فك هم . خصوص
بالاحكام بفتحهم بفتحهم من انصاف . وليس بطله
انصاف . فبصره . ي يعرف المقوط . النص . ا . د ه و ن ه و
على بعد هر لمعني في انصاف . ي لا يحتمل الا معني . و ح د ه و
وقيل ما لا يحتمل التأويل

في سبب . ١١٥٨ هـ (١٧٤٥ م) فبصره . ع د ه و ن ه و
انصافه . ي ع د ه و ن ه و النص في عرف الاصول
وهي

(١) ابن منظور «لسان العرب» مطبعة دار المعارف القاهرة
(٢) «التحريف»

والمعنى الاول كل معقوف مفهوم لمعنى من تلك و ساء

سواء كان حاضرا او غائبا او مفسر حقيقة و محذرا عام
أو خاصا

والمعنى الثاني قد ذكره لسامعي فيه سمي بخاطر بعض
والبعض في اربعة بمعنى الظهور

والمعنى الثالث وهو لا يظهر هو ما لا يتطرق اليه احدا
صلا لا على قرب ولا على بعد كالحقيقة مثلا فانه بعض في
معناه لا يحتمل سندا اخر فكلما كان دلالة على معناه هي
لذلك لدرجة سمي بالصدق لى معناه بعض

والمعنى الرابع لا يتطرق اليه احد من العالمين معناه
بعض اما الاحتمال الذي لا يعنده من قبل ابحاث بعض من
كونه بعضا

والمعنى الخامس الكتاب و سمي في ما يتطرق اليه احد
والقياس

شك في معنى البعض من محال في بعد لكونه و ساء
وما لا يتطرق اليه احد حيث حقه معناه من غير مقتضى و
هو ظاهر في وصف من يقتضيه و هو مفهوم احد في
بعضه و معنى لا يظهر لبعض فهو بعد لكتاب و ليس له
لا يتطرق اليه حتمال صلا لا على قرب ولا على بعد فهو بعض
في ظاهر ومعنى في معناه لا يحتمل سندا اخر كالحقائق
١ «كتاب اصطلاحات اللغة»

في الغاية من الحجة مع وحى الله تعالى في فتح
كتاب الأمم قد علمت أن ما ورد في قوله تعالى
فأما بعد... فلهذا ووجه الحجة في الآية
(التي هي)

قد تم في وقت الساعات الأولى من يوم الجمعة ١٠ من شهر ربيع الأول ١٤٢١ هـ

✱

رؤيت للتعبئة:

[illegible]

من بنا يقول إن العلاقة بين «النص» وبين «الاحتمال» هي
علاقة ابتلاء والمصاحفة، ربما وأنداً ومفهومه، علاوة
أن موقف المجهود الإسلامي أمام النص الإسلامي ككتاب وسنة
لا يعدو أن يكون واحداً من المواقف لانه

(أ) أن يكون النص «طبي النبوة» وهما لا خلاف على صحة
الاجتهاد في «ثبوت» هذا النص

(ب) أن يكون النص «طبي الدلالة» وهما لا خلاف على صحة
الاجتهاد في «دلالة» هذا النص

(ج) أن يكون النص «طبي الدلالة والنبوة» وهما لا خلاف على
ضرورة الاجتهاد في «دلالته وثبوته» كليهما

(د) أن يكون النص قطعياً للدلالة وسبباً وشاهداً
لحتمية الأمر معه إلى التفصيل الذي يراه في حدود
الإسلامي خطأ وخطر المفولة التي ترمي حدوده بمعنى
عدم الحاجة إلى الاجتهاد بل عدم حوزة حدوده

(هـ) أن وجود النص «قطعياً للدلالة والنبوة» يعني
الاجتهاد وإنما حقيقة الأمر هي تحديد «طبيعته» وحدوده
الاجتهاد للآراء مع هذا النص قطعياً لدلالة وثبوت

«فالاجتهاد في فهم النص لأنزال أحكامه من بابها هو أمر
لا مباح منه مع أي نص من النصوص قطعياً» دلالة
والثبوت

■ ولا جهاد هي المقارنة والموازنة بين هذا النصر وبطائه
لورده في موضوعه والموقفه و المتحالفه بمعد امر
لا خلاف فيه

■ ولا جهاد هي سبباط لحريات والغروع من النصر قطعي
لدلانة ولثبوت يعنى الالتزام بصورتي بين هذا النصر وبين
الاجتهاد

■ ولا جهاد هي صياغة القواعد وتقدير الاحكام من النصر
قطعي لدلانة ولثبوت امر لا خلاف فيه

لكن الامر لدى اثار وبثير ليس هي هذا بفقد بها جاء من
عدم التمييز بين بخصوص ادينية التي تعقت بالثواب
ادينية وتلك التي تعقت بالمعيرت من غروع لادينية فهي
بخصوص التي تعقت بالثواب ادينية من عقيدة وشريعة هي
عوم عام الغيب وشعار الاعبات والامور السعيدة التي
استثر به - سبحانه وبه - بعدم حكمها ومن ثوب
اوجبات والحقوق ومعاملات ادينية كمقاصد بسريعه
وفواعدا وحدودها - هي مثل هذه بخصوص - بقف بطي
لاجهاد عند لفهم وبسبباط الغروع وبتمها بالصور
ومقارنه واسترجيح وتحرير لاحكام فالاجتهاد قائم حتى مع
هذه بخصوص قطعية دلانة ولثبوت ولمعلقة بالثواب
بكنه لا يعنى ههنا ومعها هذه الحدود والاحكام المستخرجه
بالاجتهاد من دلالات القطعية بهذا بخصوص لفطعية لثبوت
لا يحور بعينها ولا حدودها واستدلالها بدعوى حور

لأجله فيها أو معها لأن الأجله في هذه الخصوص ومعه -
 مع قيمته ووجوده ولزومه - لا يجوز أن يعنى حدوده -
 انهم والاسماء والسفر والسفر والسفر والسفر -
 ليس أو السفر أو السفر أو السفر أو السفر -
 سافر على عقل المسلم السفر والسفر -
 بعد محضها ففعله الدالة والسفر -
 - ثواب - دية أو دية - فلا يجوز تجاور أحكامها أو
 بعينها و معصيتها أو استبدادها والاحتياج لها في الأجله
 في الأمر في سحر الأمر وأما الأمر بعينها فيستحق
 العينة والأحكام والسفر السفر إلى لا يسفر عن
 الأساسيات الدالة الحكمة فيها والعلل الغاية والاحتياج فيها
 من الوقوف عند الدالات المحض ولا يحل في الأمر بعين
 في لا يجوز يسمى الأجله في حال الأمر

ما الخصوص ففعله الدالة والعمود وهي السفر السفر
 من السفر السفرية وهو السفر السفر والسفر السفر
 فعله في في مثل الموقف فيها الأمر السفر
 وهي السفر السفر السفر السفر السفر السفر
 الأساس والسفر السفر السفر السفر السفر السفر
 الأساس

فالخصوص الدية في حالها السفر السفر
 العبد في فروع السفر السفر السفر السفر
 الداهة السفر السفر السفر السفر السفر السفر

سحكم وان لم تتوفر اثر الاحتيال حكمت حريدا دور ريعي
 النص وبعدمه ودور ريعي لحكم لدى تجاوزه لعدم
 هذا على حقوقه شروط عماله عام الاحتيال في ذات
 لحكم بعد تجاوزه وجوب عن الحكم لعدم لافيد في
 هذه الحالة - الى شروط الاعمال

فحقيقة الاحتياط والوقاية في هذه قضية هو تحييد في
 شرط عدم الاحكام المتضمنة من التحويلات في
 هذه في الادب والحق في حق ولا بد في
 وهناك الاحكام في الحكم محبة عنه والحق في
 نص فحقيقة لادله واسلوب في تحقيقه في
 وبعد تاييد او تعريف محيول في لم بعد تحقيقه
 وهو المتضمنة فلا بد من الاحتياط فيه وبعده احتياط
 حريدا تحقيق المتضمنة لمتضمنة هذا على عدم لادله
 او لعدم المتضمنة فحقيقة المتضمنة بالحكم القديم في
 الاحتياط في من حريدا في النص فحقيقة في
 مثالونه لان عدمه وعدمه فحقيقة في فحقيقة
 في يكون اذا شعرت بتغير الفلاسفة "بالفعل احداث
 و"بالقول احداث حري فحقيقة الحكمي "تبرر" ان تحقيق
 بمصدا في حكمه في حكم في شروط عدمه في الحكم
 لدى تحقيق هذه المتضمنة في في عدمه في فحقيقة
 الحكمي من حريدا فحقيقة في حكمه في حكمه في
 "لنفيد و"وقف لتغير دور تجاوز دائم واعفاء

تلك هي علامة من "نصر" وبن "الأجهاد" هي نصير
 المنهج الإسلامي علاقه سلام وصلاح حتى لا يسجد
 حبه صيه، في نسبه واحد على الحق الذي رسده في مذهب
 سنه انتقام و تعارض و لتفرض الى يد يد وسنه موقوفه
 لا اجتهاد مع لنص على نسبه وعد كتاب موم
 المتفقين» المسلمين

وهي علاقه بصنيع مذهب وسنن من عو عر ده امر
 الحمرة الذين يصنعون الاجتهاد مع النجس رسده تغيير من
 موقوفه عفا رسده وعيبيته يوير اسر مع لعد رسده
 وندسويه ونسب موقوف المبعثرت من رسده رسده رسده
 فيحدرون على احكام من تعد تحلق المصريح على هي عده
 وعيقت

وهو وسنن نصيب من عو التفريط ابوجهي - العدمي
 من يعمم الاجتهاد - من وبقاوير - لكن موقوف اسننه
 شرايع كتب ام عفا و خلاعت نواب كتب م على مكره
 فكتبه نسخ مبحاور رسنه لا علاقه به مفعلي وجعقة
 الاجتهاد

انه وسنن عو الحمود على طواهر لموقوف وبن عو
 «تاريخه الموقوف»

شواهد من الاجتهاد الاسلامي:

والا انما شيئا من ذلك انما هو ان
 الا و... الاسلام...
 في هذا المقام

والا انما شيئا من ذلك انما هو ان
 الا و... الاسلام...
 في هذا المقام

والا انما شيئا من ذلك انما هو ان
 الا و... الاسلام...
 في هذا المقام

بك هو معنى هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا ومع يقر به نفس فيقد ظل اسير
 به من بين ويعد استعوار مثلاً وتها حتى مع وقف
 بحكم في حور ما كذا خبر كذا انما انما انما انما
 في د معور ما كذا انما انما انما انما انما
 حاسد ومع برعم ما كذا انما انما انما انما
 باطنية و لا سريلجات في كتاب الله

١٥ معنى هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و

١٦ معنى هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و

هذه خصوص الذي يعلو احكامها في تنظيم لاسلامي
 بحركته انوار لاسلامي في عروق المعمرات الحديثة

سقطت بعد وفاته بسور أحكامها على العبد الموقوف استبعد
 مع علمه وحكمها، وهي مصلحة العبد، وحقاً وعدمه فبعض
 هي رسالة لعصبة، وهذه هي معنى وحدود الاحتياط فيها
 ومعها

• وبوقف عمر بن الخطاب من أعمال حكم حد السرقة في عام
 لرسالة مقرر هو الآخر في هذا المقام

فقد نص عليه «الشروط الاجتماعية» في الآية حد
 السرقة بسبب اجتماع في الحار - وقف عمر المدة حد الحد
 المخصوص عنه في الآيات بقرينة بقرينة سلاله وسور
 ﴿وَسَارِقٌ سَارَقَ فَنُفِطِرُ أَيْدِيَهُمَا حَرْبًا، يَذْكَبُ كُلُّ مَن لَّهُ وَلِيٌّ
 غَيْرُ حَكِيمٍ﴾ الآية ٣٨، لقد رأى عمر أن شرط شروط
 الاجتماعية لإعمال حكم هذا النص يجب توفر «شروط
 بقرينة لأعماله ولم يقر حد السرقة الاحتياط - حد عمر تحذور
 بعض ويريجبه ولا به قد تحذور الحكم لمحدو منه حد
 سرقة تحذور مختلف وإنما فعدم تحاور بمختمه حد
 لصناعة وبوافرت بشروط الاجتماعية لأعماله حد السرقة
 عادت أدوية الأسلامية إلى أقصى من حد السرقة وهو تفقد
 حد الحكم حتى في عدم الصناعة لم يكن عام في كل الدولة
 الإسلامية وبما كان في الإقليم أدى حدث به الصناعة وحده
 الأمر الذي يفرض من الاحتياط مع وجود النص - ثم كان في
 بوافر أو عدم توافر شروط إعمال الحكم وهو منها - متميز عن
 «الحقوق» الذي يعمل الأحكام، حتى لو عاب شروط أعماله،

وعن «لارنجيه» التي تحصى من معجزات الواقع من البحار
بعضها وهي صفحة الأحكام على نحو دائم وأبدي

و لصواعق الأرض التي استصفها الدولة الإسلامية ليد
مال المسلمين وبقى كتب مملوكة لأعداء الفتح الإسلامي هي
بلاذ التي فحنت عوة ثم هتلاها عرو أو ظنوا على مواردهم
لدولة بحرب أو كذب مملوكة لجمهور الدولة له داره
ف لنق الفدوات هذه الأرض - "صواعق" كان واقع
جديد حبيب حسيو على عهد عمر فاستصفوها ليد
م المسلمين مسكناتها ليست المال ومعفيها للامة وظهر
هذا حكما مجمعا عليه في قول عهد عمر، فلم كان عهد عمر
بر على حبيب في اجتماع مسحات من هذه لصواعق عرو
من المسلمين واستمر ذلك حكما معه لانه طوال عهد
جاء حكم على بر في ذلك حبيب عهد الى افعال الحكم
سوق كذا في عهد عمر وبخوار الحكم نذا اعطاه
عصف كذا في عهد كذا لالالات دورات مع عهد الحكم
"مقتصد" خصاص - كما راه كل واحد دورا مع هذه
بعية اعبائه وجود وعدمه وبك دورها حقوق عهد
الاخير الاور واستصف الاولي والحكم لاسق ورويف
"ترجيح تحاور الحكم لاور تحاور امور

بعد کے "لسانہ" عنوان، گتہ تصنیف کی : مجلس برہنہ

تحتفل في يوم غد في حرم جامعة القاهرة

[illegible][illegible]

عَلَيْكَ عِنْدَ الْمَدِيْنَةِ لَا تَكُنْ جَبَرُوتٌ وَلَا حَسْبُوتٌ لِمَنْ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

[illegible]

11 12 13 14 15 16 17 18 19 20

2. 2. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841.

1. مقدمة 2. أهداف البحث 3. الأساليب 4. النتائج 5. الخلاصة 6. المراجع

و الله اعلم بالصواب

محلى فتاوى دار الفکر، جلد اول، ص ۱۸۷

[illegible]

خداوند بخواند و دعا کند و بگوید: یا مصلح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فروع مختلفة من العلوم الاجتماعية

[illegible]

المحكمة العليا في الكويت

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باسمہ تعالیٰ الرحمن الرحیم

تحت إشراف

سابق ومسألة تقديم أي مباحثته وفي هذه المحاكم لن
 نصنف فرقاً اختلاف في هذا الأمر يقدم بينهم فعرعر
 لوفد به الحديدة إلى دعة في طلب الإحياء في هذه الأبرار
 حدة في مباحثته عر صدرهم طسم الأبرار أسفلة مباح
 نرى ونسب رى دة لم سو سىء بقية نرى من كسرى
 ووالله لا يفتح بعد بعد كسرى عنه كسرى رى كسرى نعم من
 عسى أن يكون كلاً عفا على مسفين وفسد رفس
 اعرف معوجده وارض اسام معوجده هب سب دة معوج
 وما يكون سدرية والأرض من بعد الجدة والحدود من
 رفس السام واعرف لى عبد الله أمو نهم ورفسهم وعوجهم
 ففسد دة عموه من صون دة هبة وقد رفس الجبس
 (وقف) الأبرار معوجده وصم عبيهم فيها حر - وفي
 رفسهم الحررة نوردها لذكور فيب لى مسمين امفتشه وسر
 ولص نى من بعدهم ارايتهم هذه النور لاند بها من رح
 يرمونها رستم هذه الصب تعظم كلسم والحريرة وسكوه
 وايضره ومحرر لاند بها من سحر دة حيروس و دة انصف
 عليهم قمى ابر يعطى هؤلاء افسم الارصين ومعوج دة
 نرت من بعدكم من المسلمين لا سىء لهم كيف افسدكم
 وأدع من يأتى بخير قسم»

قدم عمر حسان «الوقع الحديدة التى تمثلت فى كوف هذه
 الارض هى أعظم مصابر النروه فى الدوة الاسلاميه وقد م
 الدوة فى عهد على نحو غير مسبوو فى عهدى أسى

وكتبني عسره من بعد صر في منبر حبيبته قسم
 ارحم الله علي حتى نلوه سب حبس و...
 بطنه - كناية عن الأحياء القديسة

دعوى به كتب في شهر ربيع الأول ١٥٦٠ ٢٢٢١ و ٧٧٤
 ٨٣٨ في ذي الحجة ١٢٤١

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...
 ... في سنة ١٢٤١ ... في سنة ١٢٤١ ...

وإصلاحاً وبنياناً لأن الصغار - هي من هذه الأحكام بخارجة
عن حدود الاعتقاد والعبادة ولها نص متميز في تحقيق
مصالح على ما جاءت هذه الخصوصيات من ثم لا حكم
لمستنبطه منها لا يحققه في حيز من سائرهم
للعمر . بسرعة لاسلام

■ ورواه الشيخان في كتابيه رخصه مباحه اياه الله سبحانه
ويعني في ذلك ما يقع في الحرم . الحرام . في ذلك من حكمه ووجوب
منه وما يكف عن حكمه ووجوبه من حكمه واستحباب من
يؤمر به واستحباب من يكرهه . في ذلك من حكمه ووجوب
منه وما يكف عن حكمه ولا يحد من حكمه ولا من يكرهه
حظ عند وهو في الحرام من حكمه .

بكن واقع حديثاً يعقب تساع يطلق يعود على عهد عمر
اسن الخط . كنز فيه اعد الكتاب على يد الدولة
ورجحت عنه كفة منسوبة . كروا . في ذلك من حكمه
لحرره اللامى تعب الحثوبه على الكفران منهن ولا حد
محاضرهم على لجمعة العربيه المسلمه اسن بصر . يوم
اقوه نصربه للدولة واكتنحه اساميه يعود لاسلام . وقد
احتهد عمر فصيح وحيد . دون من حرم . لا يروى لمسلم
باكتنايه وذلك «محافه ان يدع المسلمون المسلمين في
كتنايت . ومحافه يعودهم على لولاة واصحاب السلطان في
الدولة ومحافه تانيرهم على عقد الانباء

مع نقد صنع عمر ذلك ويزوي لطيفي [٢٢٤ - ٢٢١ هـ
 ٨٢٩ - ٩٢٢ م] عن سعيد بن جابر قوله بعد عمر بن الخطاب
 إلى حذيفة بن اليمان ولاه لمدائن، وكثرت لمساته أنه قد سعدى
 بك بروحت صراه من أهر امدين من هر لكتار عصف
 فكبر إليه حذيفة لا افعل حتى يحبرني احلاً ، ام حرم وه
 اريدت بذلك ، فكذب الله عمر لا سر حلاً ، ولكن في س
 لأعجم خلايه عن افيهم عيهو عبيكم عي بسيدكم ط
 حذيفة الان فطلقها»^١

لقد حنط عمر فقيده كراهه ما رخصه انظر . ويجدر عيه
 في سبى اطبيب امباحة ورت بعه حذب ومصلحة سب
 ومحاصر لم تكن قائمة عند من البص عزي فقد اسدج
 وكمر سبغ ساربا، في هذ الاحهار لا يتجاوز لعص
 وذا سعي حذفة عي سحو . ثم واما هو فم يتي وحكمه
 . صوخور بسقود يعوز في لاعمان مره حذب ، راب عيه
 اسفييد ورت بمصحة لمصاة صه، روار لمصر راني صرات
 والفى لاحيه كال لاحهار حذب لعمر من الخط ب

■ وكانت سنة النبوية في «الطلاق بقط البلا» بمصه طلفه
 واحدة وقام عي هذه السنة لسوية احماع اصحابه في
 عهد لرسول ﷺ وفي عهد بني بكر وستين من حكم عمر
 ١ «قد وز وفتحيه بمر من الاحباب» ص ١٢٧ ١٢٨ حيم ويحوي بحا
 عبدالغزيز الهلاوي طبعه القاهرة سنة ١٩٨٥ م و«ب يه نظري» ص ٣٠ ٢٧٨
 . حوادث سنة ١٤ هـ

۱۰۰. «...»

«...»

«...»

«...»

و«...»

«...»

«...»

«...»

«...»

«...»

«...»

«...»

«...»

بحدود، ثمانین قمر به عمر

اما لزوم مبالغه به یزوی فی (بموصاف) ذات اسمعی بنفوس

«...»

«...»

«...»

و«...»

۹. وکلمه «بحر» لا یغنی التحدید، فالجزم ... والعقدار

[۲] ره د البرهانی

به اختصار حديد رعد به مصححه سحر و من لم يكن
 ر رعد مصححه مسجده بي لغوه بي الحكم السابق و اسر
 حكم صبر عر كلا سحر لمعبر هو رعد و حكمة لتي
 يدور معها الحكم و حور و عذب و ر سب انفة فهو يدور معه
 رور - واعمالا او كموه - و رعد ان سحره ان و رعد
 تنبيه»

■ و كذا انحرية حكم سحر ثب رعد ر و اسسه و لاحد ع
 على انكتافين رعد يصيقو جمر لسلح ان ر ر رعد
 لا تسركهم هي لحدية حفظا على الامن و لصلحه و رعد
 هم في رعد و سحر كذا تنسيق الاوسع سحرها من
 خصوصيات عهد عمر بن الخطاب لكتافين رعد
 الفتوحات الكبرى و يومه اختار عمر في سحره رعد
 فتراو - وهو انقده ثمانية - ر بين ثمانية و ربعين، او اربعة
 و عشرين او بي عشرين رعدا على كذا سحر مسجده
 بشرطها»

هلف اراد عمر أخذ انحرية من بصري رعد رعد في ر انهم
 عرب و رعد علوا بقورهم كعرب مر رعد لحرية و نحر و ر
 ان فرصه عليهم سيعبر من و لانهم لذي محصوه لردوه رعد
 رعد لاحتلاف في رعد - و رعد و رعد عمر، كي رعدو المصححة
 اسيسنة و حور رعد رعد من رعد و رعد رعد و رعد
 لعدو لحر رعد رعد رعد سم انحرية و رعد رعد رعد بصري
 رعد رعد و رعد عليهم صريه رعد رعد

و نفس بصوص الحرية و نفس حكمتها عادلا حين يحق
عليه و حكمته و مصلحته منه و موقفه ان كان الضرر منعه
لا المصلحة - هو نتيجة افعاله

■ و كان سنة لقوبة انفسه و نعمته عن عمره عن "نفس
تسمع حتى عند عيب سعيها و تنكح في علائق من اسرار
رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله لو سعى لبغى الله
هو لخالو بعض ابسط لى و انفسه و نى لا هو نفس
به و لا بطلدى حد بمصلحة صحتها انه في حرمه و لا من

هو من مر سنون انبى و مغير بها حينه فيه رسم
الشيخ عن مسعود بن عبد الله بن علي بن عمر بن احمد
خبره هو لآخر، فيد له على انفسه مصلحته فيسعى و لا
يحد من ابى ملقة - وهو يبيع الربيب كيف يبيع يا حبيب
- فقال مدين بدرهم

فمن عمر يتاعو بوزان و قيمته و اسو قبل تقصير في
رأيت، ثم يبيعون كيف يبيعون به تصدق بهم و لا فلا به
سوغا " .

بعد اجتهاد عمر مع وجود السنة لقوبة و افعاله فيهم ٤٥
عن حكمه ام بصلانست كان لهذا الحكم عيب هو و ح
مقصود عنها بقط حديث او لمصلحة تلى ستدر و ح ك " في
عهد الرسول ﷺ عند منعه عن مسعى

(١) رواه الترمذى و أبو داود و الدارمى و بنى صحيحه و الامام احمد
"الحدائق و الفصيلة عمره" ص ٢١٥

(أ) سنة تشريعية:

أي من أشرف - تتعلق بالعباد وما لا يستقر العقل بانك عليه
وبسبب من أدومته وهذه أحكامها دائمة لا يجوز جعلها جهاد
لتغير وهي سائنة يكن بصرف الرسول صلى الله عليه وسلم في حكم
كونه رسولاً، يسمع رسالته ربه ولتعاوى عبودية يبره في عبادة
للمسألة بلوحي في بها سائنة بلوصح الالهى في لسنة جـ
عن صـ راحتهد لرسول صلى الله عليه وسلم في فروع المصعبرت لدمويه

(ب) سنة غير تشريعية:

يعني بالجهادات رسول في فروع المصعبرت لدمويه سواء
في لسياسة و لحرب او امان وكل ما يتعلق به منه ذلك وله
لاسلامية و لخصابه في المبرعات الذي هو جهاد سياسي
على حقيقه أصرف اشرف و ليس واجب معصوم و فيها و معها
بحور الاجتهاد الذي بالى محدد لا حكم

فالقسم الاول من السنة لسنة لتشريعية بلوه الامه
اشرف رسول و سطحه و تنجرم بها القرحة بالبره و سـ
باله الاخرم و الاقصد على محدد جديد و سطحه و سـ
لاحتجاد جديد

ان بقسم ثمانى السنة غير لتشريعية و لى هي حبه في
مصعبرت لفرء الة عبوة او قصه بالاحتمار لا اوحى في
المبرعات و سـ يتعلق بها لاصمه سائنة لوه في
محله مع بها لا يرمعه و له الا عوبر على د م لوه

وما فعله عليه لسلام بصريح الحكم كالتفتت واستغفره
وقسوح لأكحه ولعقود ولتطيق بالاعشار عند تعذر لاغزو
والإلقاء وسبقه وجوهر فلا يجوز لأحد أن يقدم عليه ، بحكم
الحكم في الوقت لحاضر اقتداء به ، لأنه عليه السلام لم
يقرر بعد الأمور لا بالحكم فتكون فيه بعده كذب

وما تصرفه عليه لصلوات والسلام بالتفتت وترسيته
وتسبيح قبله سرع يقرر على اختلاف في يؤد من سبب
في تسبيح كبحر حكم مما بلغه ليد عن ربه بسببه من غير اعتناء
بحكم حاكم ولا امر مأمور لأنه لا يبلغ به ربه بل لا يحكم
بذلك بسبب وحشي من لخلق وتبين ربه وحكم يكره تسبيح
بحكم من قبله ولا مرتبة له ربه على حسب ما اقتضته
لمصاحبه بل لم يفعل إلا مخدراً استلجج عن ربه كالصوات
والركوب وبواع العبادات ثم تخصيص الامايات بالنعوذ من
استغاث ولهايات وغير ذلك من بواع تصرفات لغيره من
ببأسره وبخصل سببه ومرتبة له حكمه من غير احتياج في
حكمه بسبب حكما او مأمور بخلافه ادب

حكمه عردين انكرافي المصنعة بتسبيح ربه بوجه
تسبيحه وهي من تعلق من تسببه بأمر ربه وتسبيح وره
في موضوعه بمرساة وهي تسببه غير تسبيحه هي اندي مصد

١ في امريته على منعه من تسبيح ربه القصصه ١٠٠
٢ انكرافي الاحكام في تسبيح ربه على حكمه وتصرفه ١٠٠
ص ٩٦-٩٧

[illegible][illegible]

و سبب سے پہلے لڑائی و کشتیوں و حرث و کتب و
 ہیکوں و سرائے و صیغہ و عدت و غصہ و حق و غصہ
 و حق و عیسیٰ علیہ السلام سے اللہ میں مقصد اسرار و حق
 و سبب سے پہلے و ابوعف سے خدا بقسم شو اسرار و حق میں
 حکم

ما بين من ر ر يبيع الرسالة أو الاحتفال الحوسن في
 الوحي ويصنع عيون الدنيا ويصنع الحظوظ و عو
 واكد القصة وقد يقسم من السنة عو
 يور يبيع له و معه الاحتفال الحوسن
 في الحكم حوسن يبيع الحكم و عو
 و الحوسن الحوسن على الحوسن و عو
 الأمتن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب بیس اقسام علوم النبیؐ)۔

وَبِحَسْبِ هَذِهِ السُّلُوكِ يُعْرَفُ أَعْلَمُ دَرَجَاتُ رُوحِي عَلَى مَا وَصَّيْتُ
فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ عَلَى تَسْمِيَةِ

تدريس في سجنه سمير بفتح الراء والقبة قورة و ي
و م ن كيه برسوب فحدود وم م كيه فحدود و

ومنه غلوه المعر وعجائب حكيور وهدى نكه مسير اى
نوحى ومنه شربع مسير سعيرت و لاريفاد نوحه
نصيرت اميركوه قيرت مسير وهدى بعضها مسير نى نوحى
و بعضها مسير نى لاجير و بعضها نى شيرت مسيرت نوحى
لا الله تعالى عصمه من اى بقرور ربه عيسى محط ولس بعد
و لاريفاد مسير و لاريفاد مسير و لاريفاد مسير

١. يكون اجتهاده اسباط من المصنوعين كذا يصير
 كثره . يكون عنه لله تعالى مقاصد سرية وقبور بسيرة
 والسير ، الا حكام عند الله ضد عبيد بالوحى بال
 عبيد . ومنه حكم درسته ومضال مصطفى بم بوفيت ومنه
 حدوده كذا . اطلاق الصلحة وصدره بغيره
 عند اجتهاد معنى . به معنى علمه حواس الارض
 فاصبحه في حكمة وحجر عنها كنية . فاصدر لآلى
 وسد له ابعث ورد . بعثها مسير . بوحى واجتهاد
 بي لاجتهاد

وثبتهما من بين من باب تبليغ رسالية الله هو
 " فبما نسير را مريخه بسى من بينكم فجدوا به واد مريكم
 فبى مري رسي فابى ماسير ، قوله " هو قوله مري الدار
 " فابى طيب طب ولا توحى بسير ولكن ابد حرككم عر
 ليه سببا فجدوا به فابى مع كسب على الله

فمد " طب ومنه ب قوله " عليكم بالارادة
 لافرج . ومستند بحركة ومنه م فعله على سبب
 ابعده دون العبدية وبحسب لافرج دور . ففصد ومنه
 م ذكره كذا . مكر قومه كحبيب ام ر . وحيد حركه
 وهو قول ومن من ثاب حفي دحل عليه بقر ففواله حركه

١ من واد حد من مسم واد ماحة لاد ماحد

٢ ومع م لاد من مسم الفطالية من الدار والدمد واد ماحد

احادیث رسول الله ﷺ نقل کست حدیث قبیحہ اور اس حدیث
الوحی سے الی غلبہ نہ ہو کہ اگر رکوع میں رکوع رکوع سے
و اگر رکوع الاخرہ رکوع سے و اگر رکوع الصبح رکوع سے
غیر ہر حدیث کے رسول اللہ ﷺ

ابن القيم رحمه الله قد عقد لهذه القضية فصلاً كاملاً في
 كتابه «إعلام الموقعين» حذر عبوة قصص في غير بقعة
 وحيدة منها بحسب غير الأمانة والأمانة لا خير و لا ريب
 و يعاود و قال فيه «هذا قصص عصم يقع حد وفه سمر
 اندهر به علط عصم على اسريعة و حد مخرج و تسعة
 و تكليف م لا مسير الله ما نعم ان «لسريعة» الدهره في هي
 على رب بمصالح لا دى به فان لسريعة مصائب و ماسية
 على لحكم و مصابح اعياد و شي عدل كلها و مصالح كلها
 و حكمه كلها فكل عسله حرجب على في حذر و حد
 حرجب في حذر و عن لمصنعة الى المفسدة و عن بحكمة في
 حذر بحسب من اشريعه و ان بحسب فيها ناس و شي

من خاصصوص - منظر لسريعة لاسلامه و لمصالح
 الاسلامي - ما ورد في ما هو معقول مستقل العقل ساراكه من
 شعور عالم اسهاد و بعفت لم به حكمة و عنه غايه من
 الاحكام و حرجب عن نطاق لتوالت فان حكاهم سور مع شده
 لعلى وجود و عدما و لاحكام هم لا سر لدها و به
 مصباح على سرع لتحقيق في من خصوص لسريعة
 نفسها ليس مراد به اتيها و لم بمصباح العبد في حد
 لشريعة الا بتحقيقها

(١) ابن القيم «إعلام الموقعين» ج ٣ ص ٢ طبعه بيروت سنة ١٩٧٣ م

تدھی حقیقتہ موقف المیہ اسلامی ، مسیحی
والا حقیقتہ : رائے بعد ما یکن عن اللہ نہ و فی حدیث ربہ نہ
بغیر عقاب و بعض انفرادی سبب قبحی و احسن
حساب حقور علی بعض عند قوم و بعضی نہ نفس نہ
بدون نفس و لا نفس احدی و الا حقیقتہ عند شر مفسر
و بعضی نہ ربحہ بخصوص و اب و بعضی نہ
مخصوص و لا غیر موضوع و مصدر ربحہ لحدیث

بعد رب کیف : اذین یسعون و صلا و الا حقیقتہ
و حق : انفس الی نفس و کتب مخصوص - بخصوص و بد شمس
نفس و حکم و رعبہ فخر و سروط عیالہ اما شمس
مخصوص لایہ - بمعناھا الاصطلاحی - فہا حلقہ عیالہ من
المسلمین

نہ حدیث مستور : انہوین الی کل شخص من کل و بد
حدیث علاوہ : الا حقیقتہ الاسلامی فقی بخصوص اذینہ -
لوحی لایہ و بنا انہوین لہا لوحی لایہ - شمس

■ بخصوص المیعقہ اذینہ - غیب و عذاب و بعضی
نہوین اذینہ و الاحیاء فی شد لقضاء من بخصوص
یعنی لغیب و التفسیر و التحد و التحد

■ و بخصوص المیعقہ بقروع المیعقہ اذینہ الاحیاء
فیہ و معہ لا یحور بخصوص فیلعب و لا بعد الاحکام
مستقیمہ من شد بخصوص و بنا ہو احیاء فی سروط

اعمال حکام هذه مخصوص ان يوقروا شروط الاعمال
 منسب لالحكام و ان يحلفوا شروط الاعمال و وقف الاعمال
 بحكمه و فاء لالحكام لحدس منفسر حدد حدس بحقه
 بحكمه و انفسر فاء كاد شروط و كمال لاوي كاد
 لي احكام الاول

بنيان الحكم و هو يوقر شروط الاعمال و
 كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد
 هذه مخصوص

بنيان الحكم و هو يوقر شروط الاعمال و
 كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد
 كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد
 كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد
 كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد كاد

المصادر

بر فی الحزب سر - فہمہ اہل اعدہ بھٹیو جمعہ ب
بھٹیو بر ہیم طبعہ (۱۰) ہرہ بھہ ۱۹۵۹م

- من نشر في مجلة "الشرق الأوسط" دراسة عن "الأسواق المالية في مصر".
والتي نشرت في العدد ١٠٠٠، دراسة عن "الأسواق المالية في مصر".
القاهرة سنة ١٩٨٣م

١ - بر سعد بصیفات انگیزی طبعه و تحریر له ٥
 ٢ - بر تقیم اعلام احوال عیس طبعه و تالیف ١٩١٣
 ٣ - بر دستور بر عرب طبعه و تالیف انیسود
 ٤ - عقید یاسد بر سلام کتاب الامور - رسته و مدخلی
 ٥ - محمد کمال طبعه و تالیف ١٩٨٩ م

١١. أبو يوسف . كتب سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ
 ١٢. نوري . كشف صلاحيات القوي " طبعة في هرة سنة ١٢٩٢ هـ
 ١٣. حمدي . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٣٨ هـ
 ١٤. نوري . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ
 ١٥. حمدي . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٣٨ هـ
 ١٦. نوري . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ
 ١٧. نوري . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ
 ١٨. نوري . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ
 ١٩. نوري . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ
 ٢٠. نوري . سحر " طبعة في هرة سنة ١٢٥٢ هـ

عمر بن الخطاب «عبدوى والقصة عمر بن الخطاب» جمع
وبحقيق محمد عبد العزيز انبلاوى طبعة القاهرة سنة ١٩٨٥ م
. انعرى (نوح حمد) فصل المعرفة بدير الاسلام وزيادته
طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧ م

نعرى (سهاب ابدى) الاحكام على تفسير الفتوى عن
الاحكام ونصريات فاضلى والامام صبيح حيد سنة ١٩٦٦ م
محمد سعيد عيسوي مفهوم الاسلام «صبيح» القاهرة سنة
١٩٨٩ م للإسلام السياسي طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م
. خلاصة لاسلاميه صبيح القاهرة سنة ١٩٩٠ م دوير
للإسلام «صبيح القاهرة سنة ١٩٩٢ م

عبد عمره (كتور) «الإسلام بين التنوير والحروب» طبعة
قاهرة سنة ١٩٩٥ م سقوط الحق لعماسى طبعة القاهرة
سنة ١٩٩٥ م

محمد فوز عبد ابياسى المعجم بمفهرس لألفاظ القرآن
الكريم «طبعة دار الشعب القاهرة

نصر حمد نور د اركيور «نقد بحطاب الدينى» طبعة
القاهرة سنة ١٩٩٢ م

محب «قاهرة عدا اكتوبر سنة ١٩٩٢ م وبسار سنة ١٩٩٣ م
وبسار اى واخرون «معجم بمفهرس لألفاظ بحطب
لمبوى شريف صبيح سنة ١٩٣٦ م ١٩٦٩ م

الفهرس

| | |
|----|------------------------|
| ٣ | مفهد |
| ٩ | بصوة الاسلامة في ائوس |
| ١٥ | علاقة النص بالاجتهاد |
| ١٥ | صبط المصطحات |
| ١٩ | رؤيتنا لقضية |
| ٢٦ | سوء من الاحقر الاسلامى |
| ٥٩ | المصادر |

سلسلة «في التنوير الإسلامي»

- ١- الصحوة الإسلامية في عيون عربية
- ٢- الغرب والإسلام
- ٣- أبي جهل الكرجي
- ٤- دراسة قرآنية في فقه التجديد الحضاري
- ٥- أمين رشد بين الغرب والإسلام
- ٦- الانتماء الثقافي
- ٧- تمثيل العالم
- ٨- التعددية الروحية الإسلامية والتحديات
- ٩- صراع القيم بين العرب والإسلام
- ١٠- يوسف القرضاوي المدرسة المكرمة والمشروع المعكرو
- ١١- تأملات في التفسير الحضاري للقرآن الكريم
- ١٢- عندما دخلت مصر في دين الله
- ١٣- التمرينات الإسلامية رؤية نقدية
- ١٤- المنهاج المعكرو
- ١٥- المنهاج الثقافي
- ١٦- منهجية التغيير بين النظرية والتطبيق
- ١٧- تجديد الدنيا بتحديد الدين
- ١٨- الثوابت والتغيرات في النهضة الإسلامية الحديثة
- ١٩- نفس كتاب الإسلام وأصول الحكم
- ٢٠- التنظيم والإصلاح بالتنوير الفكري أم بالتجديد
- ٢١- فكر حركة الاستشارة وتناقضاته
- ٢٢- حرية التعبير في الغرب من سلمان رشدي إلى روجيه حارودي
- ٢٣- إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين
- ٢٤- الحضارات العالمية تدافع أم صراع
- ٢٥- التنمية الاجتماعية بالغرب أم بالإسلام
- ٢٦- الصفلة القرآنية في الميراث
- ٢٧- الإسلام في عيون غربية «دراسات سويسرية»
- ٢٨- الأقليات الدينية والقومية تنوع ووحدة أم تفتوت واختراق
- ٢٩- ميراث المرأة وقضية المساواة
- ٣٠- نقطة المرأة وقضية المساواة
- ٣١- الدين والثروات والعدالة والتنمية والحرية
- ٣٢- محمد عمار
- ٣٣- محمد عمار
- ٣٤- محمد عمار
- ٣٥- سيد دسوقي
- ٣٦- محمد عمار
- ٣٧- محمد عمار
- ٣٨- زينب عبد العزيز
- ٣٩- محمد عمار
- ٤٠- محمد عمار
- ٤١- محمد عمار
- ٤٢- سيد دسوقي
- ٤٣- محمد عمار
- ٤٤- محمد عمار
- ٤٥- محمد عمار
- ٤٦- صلاح الحضاري
- ٤٧- محمد عمار
- ٤٨- محمد عمار
- ٤٩- محمد عمار
- ٥٠- محمد عمار
- ٥١- محمد عمار
- ٥٢- محمد عمار
- ٥٣- محمد عمار
- ٥٤- محمد عمار
- ٥٥- محمد عمار
- ٥٦- محمد عمار
- ٥٧- محمد عمار
- ٥٨- محمد عمار
- ٥٩- محمد عمار
- ٦٠- محمد عمار
- ٦١- محمد عمار
- ٦٢- محمد عمار
- ٦٣- محمد عمار
- ٦٤- محمد عمار
- ٦٥- محمد عمار
- ٦٦- محمد عمار
- ٦٧- محمد عمار
- ٦٨- محمد عمار
- ٦٩- محمد عمار
- ٧٠- محمد عمار
- ٧١- محمد عمار
- ٧٢- محمد عمار
- ٧٣- محمد عمار
- ٧٤- محمد عمار
- ٧٥- محمد عمار
- ٧٦- محمد عمار
- ٧٧- محمد عمار
- ٧٨- محمد عمار
- ٧٩- محمد عمار
- ٨٠- محمد عمار
- ٨١- محمد عمار
- ٨٢- محمد عمار
- ٨٣- محمد عمار
- ٨٤- محمد عمار
- ٨٥- محمد عمار
- ٨٦- محمد عمار
- ٨٧- محمد عمار
- ٨٨- محمد عمار
- ٨٩- محمد عمار
- ٩٠- محمد عمار
- ٩١- محمد عمار
- ٩٢- محمد عمار
- ٩٣- محمد عمار
- ٩٤- محمد عمار
- ٩٥- محمد عمار
- ٩٦- محمد عمار
- ٩٧- محمد عمار
- ٩٨- محمد عمار
- ٩٩- محمد عمار
- ١٠٠- محمد عمار

٢٢- محاضرات العولمة على الهوية الثقافية

٢٣- الغناء والموسيقى خلال أم حرام

٢٤- صورة العرب في أمريكا

٢٥- هل المسلمون أمة واحدة؟

٢٦- السنة والبدعة

٢٧- الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان ومكان

٢٨- قضية المرأة بين التحرير والتسريح حول الأئمة

٢٩- مركة الإسلام

٣٠- الإسلام كما يؤمن به ضوابط ومبادئ

٣١- صورة الإسلام في التراث العربي

٣٢- تحليل الواقع يستلزم الحاجة العاجلة المرملة

٣٣- القدس بين اليهودية والإسلام

٣٤- مآزق المسيحية والعلمانية في أوروبا (شهادة الملية)

٣٥- الآثار القروية للعبادات في الروح والأخلاق

٣٦- الآثار القروية للعبادات في العقل والوجد

٣٧- المبة النبوية والمعرفة الإنسانية

٣٨- نظرات حصارية في القصص القرآني

٣٩- الحوار بين الإسلاميين والعلمانيين

٤٠- الإعلان الإسلامي لحقوق الإنسان

٤١- عن القرآن الكريم

٤٢- في فقه الأقليات المسلمة

٤٣- مستقلاً بين العالمية الإسلامية والعولمة الغربية

٤٤- مركة التاريخ

٤٥- نقل الأعضاء في ضوء الشريعة والقانون

٤٦- الصفة التشريعية وعمر التشريعية

٤٧- شبهات حول الإسلام

٤٨- نحو طه نفسي إسلامي

٤٩- واقعنا بين العالمية ونصايم الحضارات

٥٠- بناء المفاهيم الإسلامية

٥١- المستقبل الاجتماعي للأمة الإسلامية

٥٢- شبهات حول القرآن الكريم

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / أ. ثابت عبد

د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / د. محمد عمارة

د. عبد الوهاب السبيري

أ. منصور أبو شافعي

د. يوسف القضاة

تقديم / أ. عبد الله

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / د. محمد عمارة

د. صلاح الدين سلطان

د. صلاح الدين سلطان

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

تقديم / د. محمد سليم العوا

الشيخ / أمين الخولي

د. طه جابر عارف

د. محمد عمارة

أ. منصور أبو شافعي

سليم / طارق المصري

محمد الطاهر بن عاشور

الشيخ / علي الطنطاوي

د. محمد سليم العوا

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. وائل أبو هندي

مطية فتحي الوبيدي

د. سيف الدين عبد الفتاح

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

٦٣- أزمة العقل العربي

د. غزوان زكريا

٦٤- في التحرير الإسلامي للمرأة

د. محمد عمارة

٦٥- روح الحضارة الإسلامية

د. محمد عمارة

٦٦- الغرب والإسلام - القراءات لها تاريخ

د. محمد عمارة

٦٧- السجاعة الإسلامية

د. محمد عمارة

٦٨- الشيخ عبد الرحمن الكواكبي هل كان علمانياً؟

د. محمد عمارة

٦٩- حلة الإسلام بإصلاح المسيحية

الشيخ / أمين الخولي

تقديم / الإمام الأكبر الشيخ /

محمد مصطفى المراغي

لمهيد / د. محمد عمارة

د. سيف الدين عبد الفتاح

تقديم / د. محمد عمارة

د. إبراهيم النورس / عام

تقديم / د. محمد عمارة

د. سيد دسوقي / عام

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

أورهان محمد علي

د. محمد عمارة

٧٠- بين التجديد والتحديث

٧١- الوقت الإسلامي والتنمية المستقلة

٧٢- الرسالة القرآنية والتفسير الحضاري للقوآن الكريم

٧٣- أزمة الفكر الإسلامي المعاصر

٧٤- إسلامية المعرفة ماذا تعني

٧٥- الإسلام وضرورة التغيير

٧٦- النص الإسلامي بين التاريخية والاجتهاد - والجور

٧٧- مناقشة علم الفيزياء لفرضية التلويح

٧٨- الإبداع الفكري والعصرانية الحضارية

احصل على أى من إصدارات شركة نهضة مصر (كتاب / CD)

وتتمتع بأفضل الخدمات عبر موقع البيع، www.enahda.com



إلى القارئ العزيز ..

في هذه السلسلة الجديدة :

إذا كان «التنوير الغربي» هو تنوير علماني، يستبدل العقل بالدين، ويقيم قطيعة مع التراث..

فإن «التنوير الإسلامي» هو تنوير إلهي : لأن الله والقرآن والرسول - صلى الله عليه وسلم - أنوار تصنع للمسلم تنويراً إسلامياً متميزاً.

ولتقديم هذا «التنوير الإسلامي» للقراء، تصدر هذه السلسلة، التي يسهم فيها أعلام التجديد الإسلامي المعاصر:

- | | |
|-------------------------|-------------------------|
| • د. محمد عـمارة | • المستشار/ طارق البشري |
| • د. سيف عبد الفتاح | • د. محمد سليم العوا |
| • أ. قهـمى هويدى | • د. يوسف القرضاوى |
| • د. سيد دسوقي | • د. كمال الدين إمام |
| • د. عبد الوهاب المسيرى | • د. شريف عبد العظيم |
| • د. عادل حسـين | • د. صلاح الدين سلطان |

وغيرهم من المفكرين الإسلاميين ..

إنه مشروع طموح لإثارة العقل بأنوار الإسلام .

الناشر

